

楊序

當我收到錦綸兄的手稿，心中有說不出的感謝。回想1972年在香港大嶼山的衛理園，我剛從高中畢業，在入大學前的暑期負責教會的少年夏令營，我在營會中當主席，當時錦綸剛好升中學三年級，我們遇見但不認識。在營會中，一位從大陸偷渡來港，後來在建道神學院讀神學的姊妹，見證上帝如何奇妙的帶領她。她的經歷及在中國飽受共產黨煎熬的實況深深地感動這少年，於是他把自己獻上，這成為他一生的召命。

1992年，錦綸一家到加拿大首府渥太華聖保羅大學進修博士學位，那時我在宣道會牧會，他在教會中沉默事奉。他的語文很好，英語、普通話、法文、拉丁文等都很純熟；他對學問的認真，對研究的執著，都是值得欣賞的。此外，錦綸做事低調，一直有心為中國寫一部神學著作。教會中很多明星級的人物都高調說要寫神學鉅著，結果只聞樓梯響。

李博士這部神學著作是為中國信徒、學者而寫，隨著中國不少大學開放研究基督教思想，家庭教會及三自教會的信徒水準不斷提升，現正需要提供有深度而又扎根於正統神學的著作。

本書只是第一部，共分廿章，洋洋灑灑三十多萬字，氣勢磅礴。頭四章處理神學方法，除了照顧西方所重視的知識論外，並為神學的路向設定了中國教會的需要。在第一章的附錄：馬丁路德回應伊拉斯姆，把人文主義以理性為主的神學思辨，確立在上帝的話語之上，因此神學命題的權威性便落在聖經的前文後理的上面。關於第六章：中國神學的發展，我們必須承認這方面仍在摸索階段，究竟有沒有純粹的「中國神學」仍有爭論。在這還未定論的當下，我們最好還是探索整個神學的發展。因為神學不是西方的，所謂西方神學其實是指神學在西方文化掙扎了好一段時日。

由於神學的素材是聖經，有固定的「正典」，因此當聖經在中國一段時日，所謂東方的神學必須產生。但神學也不是東方的，神學是上帝給全人類的啟示，人類在他們所處的時空背景下回應上帝的話。既有了「正典」，神學就不能任意妄為。本書可貴之處，除了大量介紹西方神學的傳承，有關神學的議題，都不離開聖經的要旨。

本書論三一教義頗為詳盡，除了交代歷史發生過程，對現代的三一論有重要的討論，如：巴特、潘寧博等。三一與中國文化的反思雖著墨不多，但作為這書的特色，仍值得華人神學家繼續進深。其他涉及中國文化的反省，有中國的天道與位格主體。作者指出天道作為形上的法則需要執法者，從而預設位格的神觀，這是古代中國既有思想，後來因人文主義而把位格神觀淡化為自然律，這考慮是相當有創意的。

值得一提是，每章之後有原著選讀，例如：三一論選讀〈巴門尼德殘篇〉，可謂精采不過；十七章一則〈撒但墮落的傳說〉，發人深省，驕傲是一切墮落的源頭。每一則附錄都是精選，都值得細讀。

讀完本書，為華人教會有如此著作而感恩，我不是說已臻完美之境，事實上思想不斷進步，不斷在前人的努力拾級而上。華人譯作神學著作很多，但華人的神學著作則仍停留在專論式或入門階段，對於整體神學思考且具有中國文化元素的，實屬罕見。廿年前楊牧谷博士的復和神學曾有這方面的嘗試，可惜太重視定時定點的香港問題，一下子便明日黃花。神學著作應避開太應用的工具性，應有普遍式。

李博士這本鉅著是中國神學創作的第一步，值得我們欣賞，也盼望華人學者繼續努力，在這園地盡心耕耘。

楊慶球

香港中國神學研究院教授
兼中國文化研究中心主任

2004年5月

周序

李錦綸博士在神學思想上有深度與廣度，而且富有創意；既尊重傳統，又勇於探討新領域。

這本書的特徵之一，是詳細地討論神學方法（第一至三章），即從事「神學導論」¹的省思。這一類的省思在華人福音派神學圈中很少看到，實在是難能可貴。李氏把「循環歸納演繹法」應用在神學研究上，建構神學方法。他的方法的頭兩步是數據（來自聖經資料）的處理與歸納建構，類似十九世紀普林斯頓的保守派神學家Charles Hodge的做法。²不過，李氏的方法論超越了歸納與演繹的循環，還強調關聯化（考慮處境與題目之間的關聯）與在生活中落實經驗的測試。可惜在關聯性與生活落實（應用）兩方面的討論很簡短，否則可以與其他的神學家對話。例如：Stanley Grenz 與 John Franke 特別注重關聯性，³以及 John Frame 定義神學與聖經在生活各方面的應用。⁴不過，李氏認真地把神學探討與中國教會的特質連接起來（參本書第六章與第廿章），亦是本書的另一特徵。

在第十五章與十六章，李氏示範以「哲學為工具、科學為擴充」的治學法，探討永恆、時空與歷史等觀念，顯示他在歷史神學、哲學與科學等方面很有學養。李氏使用 Cantor 的超限數學來闡述創世前的「亙古」，以及神的恆常性與開放性。至於實數（real numbers）的無

1. 神學導論也稱 metatheology.

2. Charles Hodge, *Systematic Theology*, 3vols. (New York: Scribner's, Armstrong, and Co, 1872), 1:10, 18.

3. Stanley J. Grenz & John R. Franke, *Beyond Foundationalism* (Louisville: Westminster John Knox Press, 2001), pp.49-54.

4. John Frame, *The Doctrine of the Knowledge of God* (Phillipsburg, New Jersey: Presbyterian & Reformed, 1987), pp.81-85.

限與神的無限兩者是相等抑或是類比，李氏似乎沒有明說。筆者的看法是傾向後者，因我認為實數是受造界的一部分。李氏引用來自物理的「場」觀念來類比「永恆的實在性從上帝的內在生命散發（radiate）出來」。他認為「永恆」是一潛在的架構，成了被造界可以存在的環境。既是如此，「連時間也是上帝的時間」；「時間與上帝的神性時序一致」。

使用比喻（類比邏輯）在方法論上是沒有問題的，耶穌是最會使用比喻的那一位。約翰用「話語」（道）來類比神的兒子（約一 1-3, 14），和用「氣」來類比聖靈（約廿 22）。可是，類比的精密度有多高，以及可作多少引伸或推論，則是難度極高的問題。另外，Vern Poythress 跟隨 Kenneth Pike，把物理中粒子、波與場的觀念，類比父、子與聖靈，以及整個受造界的潛在架構。⁵若接受這類比，我們可以說：聖靈是聖父（與聖子）在永恆中所散發出來的「環境」。這樣子使用「場」來類比聖靈，與李氏用「場」來類比時間，是否有矛盾？或是二者可以協調？我想協調是可能的。⁶

總的來說，這是一本尊重聖經權威的神學著作，值得仔細的閱讀與深入的思考。

周功和
中華福音神學院教授
兼研發部主任
2004 年 5 月

5. Vern S. Poythress, *Philosophy, Science and the Sovereignty of God* (Nutley, New Jersey: Presbyterian & Reformed, 1976); Kenneth L. Pike, *Language in Relation to a Unified Theory of the Structure of Human Behavior*, 2nd ed. (The Hague: Mouton, 1967). Pike 和 Poythress 都肯定三一神的每一位格都是永恆與無所不在的。

6. 有兩種可能：（1）一是父神散發出兩種場，一是聖靈（非受造物），一是時間（受造物）；（2）聖靈即受造界得以存在的環境（徒十七 28）。

自序

中國教會發展至今已經產生許多新面貌，過去官方三自教會與家庭教會的分野雖然存在，但是已經出現更多元化的教會型態，包括從農村到城市工作的民工所組成的民工教會、城市知識分子自成的教會、企業人士的教會、在中國經商或工作的華商所形成的華商團契等，都給中國教會未來發展帶來新希望。但是，中國教會面對的仍然是時鬆時緊的政治環境，更加深層的挑戰卻是世俗主義的狂瀾，物質的誘惑使人心剛硬，人在追逐物慾的潮流中很容易失去自己的靈魂，耶穌說：「人若賺得全世界，卻賠上自己的生命，有什麼益處呢？人還能拿什麼來換自己的生命呢？」

《永活上帝生命主》是一本不折不扣的系統神學著作，內容涵蓋了系統神學的上半部，包括神學方法論、三一神論及聖父論、啟示論、創造論（含永恆與歷史時空間的關聯問題）、天使論與人論等。續集為《道成肉身救贖源》，將探討罪惡與苦難、歷史與末世、基督與聖靈、救贖與教會等議題。顧名思義，本書是以「生命」作主軸來處理以上課題。首先，把神學的基礎建立在三一神論上，以聖經與歷史神學闡述三一上帝如何成為生命的本源，又說明整個宇宙創造的主題是圍繞著生命的維持，其中以人類的生命最為重要，在此特別探討位格的核心意義。最難懂但又非常重要是的第十五、十六兩章，探討永恆與歷史時空的關係，其實不少神學與哲學問題都與此有關，值得仔細思量。

本書的副標為「獻給中國的教會神學」，旨在提供大學三年級以上程度、中國青年一代有可讀的神學教科書，我不敢說這是唯一的一本，但起碼是我用心為中國青年寫的一本，盡可能把大家所關心的，包括科學、文學、藝術、哲學等議題，與基督信仰聯繫起來。我並非只為基督徒寫的，也為還不是基督徒的朋友寫的，以致他們也能夠認識上帝是生命的主宰。我特別強調神學是「教會的神學」，因教會是

基督生命的群體，一個人雖然可以信耶穌而得救，但脫離教會生活便無法體現群體的生命力，個人信仰也必流於膚淺、空洞及孤立。神學不是個人的哲學研究，而是從教會生命中支取與反哺的結果，隱含著一種「大公性」，是傳統的教義神學所看重的。本書雖然是為中國寫的，但它的應用性並不限於中國，所以我不認為這是一本「本土神學」著作，因為本土神學可能在一開始就劃地自限了。我認為任何真理的陳述都應該有普世性，可以放諸四海而皆準。

本書的完成是過去教學經驗的累積，包括在中國大陸的培訓經驗，雖然內容方面還有許多值得探討的空間，但因篇幅所限，須留待日後發展。在著書期間特別感謝內人秦珮的支持，允許我在下班後有單獨寫作的時間，還有中國福音會的編輯同工為本書付出的辛勞，以及在審閱過程中又得到香港的中國神學研究院楊慶球教授及台北的中華福音神學院周功和教授、廖元威教授給予鼓勵和寶貴建議。最後要感謝已辭世的本會創辦人趙天恩牧師，他常鼓勵同工們要在事奉中對學術重視，並進一步為了要提昇新一代中國教會傳道人的素質而推動本教科書計劃。本書之部分出版經費由加拿大華人教會弟兄姊妹支持，特此致謝。

李錦綸

中國福音會總會總幹事

2004年5月21日



All Rights Reserved

導論篇

第一章 中國教會需要神學

摘要

在中國邁向國際化舞台之際，教會急需神學建設作為基督信仰的理論平台，除了提昇個人信仰之外，更可以因應教會內部問題及不斷改變中的社會議題，確保中國教會在日後得以穩健發展。神學的真理性，是以聖經啟示為根據，朝著真理本體而不斷修正，並整合真理成為能夠回應當前問題的理論體系，對於教會、社會及個人提供生活的方向與提昇生命意涵之門徑。

關鍵詞——邊緣化、理論建構、方法循環

一、中國教會需要神學建設

今日中國教會需要什麼？需要中國神學建設！當中國走向國際化的同時，教會應如何與時俱進，迎向迅速變遷的社會並面對中國的挑戰？中國自2001年底加入WTO一年內，已經成功申辦2008年在北京舉行奧運會、2010年在上海舉辦世界博覽會。「中國走向世界，世界走向中國」不再是口號，中國在國際舞台上扮演愈來愈吃重的角色。許多海內外的華人都為著中國的「出頭天」而歡呼，這是可以理解的，因為翻開中國的近代史，她在幾乎一敗塗地的艱困中尋找定位，而今終於揚眉吐氣得到世界的認可。中國近年來物質文明的成就，歸功於堅持「四個現代化」路線，雖然內陸地區仍然有待發展，但起碼在上海、北京等地足以媲美世界先進城市。不過，中國政府也很清楚中國人需要的不只是物質文明，還要有精神文明的建設，才能遏止貪腐作風日漸侵蝕好不容易得到的榮景，建立穩定發展的社會基礎。

中國嘗試從傳統文化中提煉出可以運用的道德資源，用以建設精神文明，盼望藉著推廣儒家倫理價值，帶動中國人的道德生活，落實「以德治國」的目標；然而，所提倡的精神文明建設至今成效不彰。耶和華卻有不同的心意，要通過耶穌基督的教會，把恩惠的福音帶給中國廣大人民，因為只有受苦復活的基督才是醫治中國的高手。中國教會必須回應今日社會的議題，進行回應時代的神學建設，使中國人從生命的根基開始改變。

中國宣教與中國神學建設息息相關，教會因神蹟奇事得以迅速開拓，因培訓事工得以堅固，但教會要穩健發展並能進入社會，則必須有神學建設。中國教會過去在諸般壓力下成長，她的未來必須突破被社會邊緣化的格局；神學建設是初代教會發展的歷程，也將是今日中國教會要走的路。

「神學」對於不同背景的人，會產生不同的聯想：對於生長於農村社會的基督徒，或許會認為這是人的知識，對於屬靈生命的成長沒有什麼幫助；對於學界的知識分子，可能覺得這是西方文化有趣的討

論項目，是值得探討的領域；對於其他宗教人士，則會看為基督宗教的理論，是諸多宗教論述的一種。

「神學」到底是什麼？顧名思義，「神學」(theo-logy)是有關於上帝並與祂相關的學問。神學不是神學家的專利品，也不是學術圈裡無關宏旨的清談，更不應該是用來包裝宗教統戰的工具，神學是基督信仰回應時代的「理論平台」，是屬靈爭戰中的航空母艦！中國神學建設不僅要處理教會內的信仰問題，更要作為先知回應時代的呼聲，以基督信仰的價值為根基，提出建議、反駁及有效的思想引導，甚至提供實際的替代方案。神學必須立定自己的根基，擺脫被同化或被邊緣化的趨勢，每時代都必須重新定向(re-orientation)；神學的真理背後有抗衡世俗傾向的屬靈生命力，有聖靈的引導與提醒；神學是教會的神學，在時代中負有歷史責任！

二、系統神學的定義

「神學」在此特別指「系統神學」而言，就是通過結構性的分析與整理後，把信仰的真理內容以重要的主題分類呈現。系統神學不僅是以「三一神」作為認識與研究的對象，廣義地涵蓋所有與上帝相關的課題，例如：我們處在上帝所創造的世界，卻因著罪而與上帝疏離、隔絕，又世界歷史的走向與末世的關係等，都是系統神學關心的事情。「系統神學」是廿世紀的用詞，過去自十七世紀中葉以來，¹都稱之為「教義學」或「教義神學」，英文的dogmatics是從拉丁文*docere*（教導）演變出來的，意即所講的內容是為教會所傳承下來與信仰相關的教導。作為教會所傳承的內容，當然就隱含了一種「大公性」（catholicity），表達了其內容皆為過去教會信徒及先賢所認定，且是該教會（教派）的共同遺產，不能隨便更改。

1. 很可能是 L. Reinhardt 在 1659 年首次使用。參 F.H. Klooster, "Dogmatics," in *Evangelical Dictionary of Theology*, ed. W.A. Elwell (Grand Rapids: Baker, 1984), pp. 328-329.

永活上帝生命主——獻給中國的教會神學

作者：李錦綸

編輯：何丹玉

封面設計：李珮瑜

出版發行：中福出版有限公司

劃撥帳號：18919775 戶名：中福出版有限公司

地址：臺灣臺北市 112 北投區中和街49號3樓

Tel：(+886 2) 2896-5361 <http://cmipub.dptmall.com/>

Fax：(+886 2) 2896-5360 email: cmipub@gmail.com

承印：永望文化事業有限公司

行政院新聞局出版事業登記證局版北市業字第五六六號

2004年7月初版

2011年10月第三刷

· 版權所有 ·

國家圖書館出版品預行編目資料

永活上帝生命主：獻給中國的教會神學／李錦綸著

——初版—— 台北市：中福，2004年[民93]

348面；16×23公分

參考書目23面（含索引）

ISBN 957-9642-83-4（精裝）

ISBN 957-9642-84-2（平裝）

1. 神學

242

93012081

God Eternal is the Lord of Life

— *A Dogmatic Theology Dedicated to the Chinese People*

Author: Kam-Lun Edwin Lee

Editor: Daisy Ho

©2004 by CMI Publishing Co., Ltd.

P. O. Box 366 Peitou, Taipei, 112, Taiwan, R. O. C.

First Edition: July 2004

3rd. Printing: Oct. 2011

• All Rights Reserved •

• Printed In Taiwan •

NT\$ 550（精）

ISBN: 957-9642-84-4（精裝）

450（平）

957-9642-84-2（平裝）

©2011 by CMI Publishing Co., Ltd.

All Rights Reserved